

عمرالله صفری

۱۷/۵/۲

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

۱۹۰

۱۹۰۵۷
۲۱۰۲۲۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب بحر الفوائد (در عقائد)

مؤلف ابوالمحسن نسفی

مترجم

شماره قفسه ۱۹۰۵۷

جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب ۲۱۰۲۲۲

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی

۱۹۰۵۷

۱۹۰۵۷
۲۱۰۲۲۲

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

جمهوری اسلامی ایران

شماره ثبت کتاب

کتاب بحر العلوم (در عقاید)

مؤلف ابوالمحسن نسفی

مترجم

شماره قفسه ۱۹۰۵۷

۲۱۰۲۲۲

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی

۱۹۰۵۷

نقول ما العرفان تعرف بالوحدانية وما التوحيد
 ان تتعرف عند الشركاء والامثال الاضداد وما
 الآيات فهو الاقتران باللسان والتصديق بال
 القلب فوحدانية الله تعالى وما الاسلاف فهو ان تعبد
 الله بالوحدانية وما الذين فهو الشبان على هذا
 الحاصل الاربعة الى الموت **قال الله تعالى** ومن يتبع من
 غير الاسلام **فينا في خفي** من في الآخرة من
 الخاسرين **فصل** اعلم ان المناظر والحوادث في الدنيا
 جارية بخلاف ما قالت المشركون انه لا يجوز طاعتها
 للمجاهدين وطلب عجاها والشهاد والدينا **فصل** وان قيل
 ما حد العلم قال اهل السنة والجماعة معرفة المعلوم
 على ما هو به **وهو علم** معرفة المخلوقين وما علم الله تعالى
 الا حاطة بالحي على ما هو به لانه لا يوصف بالمعرفة
 ولا بالاعمال **قال الله تعالى** وقد احطنا بما لديه
 خبرا **وقالت المعتزلة** الحد العلم معرفة الشيء على ما هو به
 اذ هو ظاهر لا يشترط ان يكون له وجود في نفسه بل هو في عين المتكلم

ما هو به
 في عين المتكلم

ما هو به
 في عين المتكلم

وهذا باطل لان المعلوم ليس بشيء ولا يقع عليه
 اسم الشيء لان الله تعالى خلق الاشياء لا من شيء بقوله
 كن فيكون عند الاستعارة وعندنا بالاصح لا بالقول
 فلو قلنا معرفة الشيء على ما هو به يودي الى فساد الاعتقاد
 مع الله تعالى وذلك منسوب الى صفة الكفر الخوف
 لعدم الله تعالى لان عندهم العالم قدس والله تعالى
 عالم بعلمه والعلم من صفاته لا زلية بخلاف ما قالت
 المعتزلة ان فادته علمه والله تعالى عالم بذكرنا
 وعندنا هو عالم بعلمه فالعلم من صفاته لا زلية علم
 ما يكون قبل ان يكون وما لا يكون ان لو كان كيف
 يكون وقد سبق علمه في الاشياء قبل كونها **قال الله تعالى**
قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وما
يسعرون وقالت الواصفية والقدسية انه لا يعلم
 الشيء ما لم يخلق **فصل** العلم افضل من العقل عندنا
 لان الله تعالى سمي عالما لا سمي عاقلنا فعلم ان العلم

ما هو به
 في عين المتكلم

ما هو به
 في عين المتكلم

ما هو به
 في عين المتكلم

أفضل من عقل وعقل الدنيا لا يكون كعقل الأنبياء
وعقل الأنبياء لا يكون كعقل نبينا محمد صلى الله عليه
وآله وسلم بخلاف ما قاله المعتزلة أن النساك كلهم
العقل سواء وكل عاقل بالغ يجب عليه أن يسلك آيات
العالمة صانعا كما استدل به إبراهيم عليه السلام وأصحابه

الكهف فقالوا ربنا رب السموات والأرض من أنت
عز من دونه الها فقد قلنا أن سبطا عوان من
نبي الله الوحي لا يكون مفدا بخلاف ما قالت

شعوية لأن مذهب عندنا أن الإيمان بفعل العبد لله
الرب ولا نقول بأن الإيمان مخلوق بغير مخلوق

فمن من العبد لا يقرأ باللسان ويصل في القلب
ومن الله تعالى الهداية والتوفيق وعند الشافعية
العمل بالآثار كان من الإيمان وقالت المنقشفة الإيمان
مجرد القول دون التصديق **فان** ما نقول في

عنان

تتم
في
ما
من
بما
نعم

في الإيمان فهو من الله تعالى العبد أو من العبد لا الله
أو بعضه من الله وبعضه من العبد فان قال من الله تعالى

إلى العبد فهذا قول مذهب الجبرية لا نقول قالوا العبد
يجبور على الإيمان والكفر فان قال من العبد إلى الله تعالى

فهذا قول مذهب القدرية لا نقول قالوا العبد مستطيع
بما استطاعة نفسه بكسبه نفسه قبل الفعل لا يحتاج إلى
قوة وعون من الله تعالى والجواب عنه أن نقول الإيمان

فعل العبد بهذا بهما بهما التعريف من الله تعالى والعرف
والتعرف من العبد والهداية من الله تعالى والاهتداء

والاستهداء من العبد والتوفيق من الله تعالى والجهد
العزم والقصود من العبد والكرام والأعطاء من الله تعالى

والقبول من العبد فإما كان من الله فهو غير مخلوق
فما كان من العبد فهو مخلوق لأن الله تعالى يجمع
صفاته غير مخلوق والعبد يجمع صفاته مخلوق فكل

من

لهي صفة الله من صفة العبد فهو ضال ومثله و
 قال المفرغة الايمان من الله تعالى الى العبد وهو غير
 مخلوق بقوله تعالى شهيدا لله انه لا اله الا هو انه غير
 مخلوق كما ان المخلوق والمخلوق له الجواب عنه ما ذكرنا فان قيل
 الايمان لو كان لبعض من الله وبعض من العبد يكون مشقكا
 بين الرب والعبد وذلك لا يجوز والجواب عنه ان نقول
 لتعريف من الله تعالى سبب النجات العبد والعبد سبب
 والله تعالى سبب المسبب غير المسبب كما ان الوجود سبب
 لبقاء العبد والعبد سبب ذلك الوجود سبب لمحو
 الصلة ولا يقال انه من الصلة فكذلك التعريف من الله
 فلا يكون مشقكا سبب النجات العبد وهو اعطاء النور في القلب العبد هو
 وهو المعرفة قلب مخلوق لان ما سواه الله تعالى فهو مخلوق وهذا يرجع الى اصل
 وهو ان يجعل غير المجهول والفرق غير المرفوق والمخلوق
 غير المخلوق والتعريف غير المعرفة والتكلم غير المكون ولكن
 انما هو الذي لا يخلو من
 العبد

العقود لما والمنقشفة كلاهما مخلوقان فان المفرغة كلاهما
 غير مخلوقين وهو التعريف والمعرفة وعند اهل السنة والمعرفة
 التعريف من الله تعالى غير مخلوق والمعرفة والتعريف من العبد
 مخلوق فان قيل ما صفة الايمان وما شرطه قلنا الايمان
 ان تؤمن بالله ورسوله وملائكته وكتبه ورسله
 واليوم الآخر اليقين بعد الموت والقدر خيره وشره
 من الله عند اهل السنة والجماعة فان المفرغة كماله
 من العبد لان الله تعالى لا يقبل الشك لا يقضي الشك
 ولا يشاء الشك لانه لو قضى بالشك لم يقض به ذلك
 فان من ظلم ظلم محسوس والله تعالى عن الظلم والجور
 وهو انفسهم اهل التوحيد والعدل لكن انقول والفناء لا يحترق
 العبد مخبر مستطوع والفناء لا يحترق احد على حصول الفعل
 كالعالم بالخطا طرد النجاسة على حصول الفعل بل العبد
 مخبر مستطوع ولهذا المعنى اسحق العقوبة كما قال العبد ان
 دخلت النار فان نحرمت فدخل النار يعيق ذلك

والفناء لا يحترق
 على العبد
 الفناء صفة الفاعل
 والصفة

في الطلاق يقع الطلاق ثم قول الامام لا يقال بان اليقين
اجبرته على الدخول فكذا تلك هيئتنا الفعل وان كان نقصا
الله تعالى ولكن لا يقال بان النقص اجبر على الفعل وجوباً آخر
وهو ان النقص من سر الله تعالى ثم اخفاء عن الناس ولا امر
الشيء بغير الله تعالى ثم اخفاء فاذن ان الامر الظاهر وهو
مستطيع فكذا تلك المعنى فيحق العقوبة **فان قيل** لو قلنا بان
الله تعالى يقضي بالشرع العبد لا يهتد ان يقضي من قضا
الله تعالى فيؤدي ذلك الى ان ينسب الشر الى الله تعالى قلنا
فعل العبد غير مبرور من قضا الله تعالى الا ترى ان الله تعالى
خلق الزنا لا ينسب الزنا الى الله تعالى بل عليه ان الله
خلق الحرمة والحق في نفس العبد مستطيع باستطاعته
نفسه ومشيئته لا ينسب الحرمة والقوة الى الله تعالى وان كان
يقضاه ومشيئته بدلا عما هو صاقلنا ان الله تعالى والى
يشاء الشر والكفر العصية ولا يقضي به العبد يشاء وفعله
لقلب مشيئته العبد على مشيئته الله تعالى فيؤدي الى ان ينسب الشر الى الله تعالى

تعالى

هذه كفرية كل مشيات تحت مشيئة الله وامر الله تعالى الله تعالى
لما يشاء دون الا ان يشاء الله ويدل عليه لوقال مشيئة الله
غير مشيئة الله تعالى وان لم يكن في ذلك دعوى الربوبية مع
هذه كفرية كما لا يخفى ان كل مشيئة تحت مشيئة
ولان الله تعالى علم من الملائكة فحدث لعنه الله الكفر
قلنا انه لم يرد منه الكفر لانه لم يكون ان لا يتخلف عنه
وهذا لا يجوز لانه اذا بطل العلم والقدرة بقية السفة والجبل
والله تعالى من السفة والجبل وهذا خلاف الامر لانه
جاء النص من الله تعالى ان كما امر بالشر قال الله تعالى
ان الله لا يهدي القوم الظالمين **فان قيل** ان الله تعالى
وامر الله لا يوجب الفساد فصار موعدا عن القياس لا
يجوز ان يامر الله تعالى بشيء لم يرد به كالبليس المعين
بالسجود لادم عليه السلام ولم يرد منه السجود ونهى
ادم عليه السلام عن اكل الشجرة ولم يرد منه الامتناع
بل اذ امره اكل الشجرة **فصل** اعلم ان الله تعالى خلق الخلق

تعالى

تعالى

تعالى

تعالى

تعالى

تعالى

تعالى

تعالى

تعالى

تعالى

هذا هو الحق الذي لا يبدل

حيث اخرجهم من صلب آدم عليه السلام اديم النطق والدين
مؤمنين وكافرين فكانوا خلقا نوحين فمنهم على الحق
والكفر وكل من اخذ بالامان وقبله اعتقاد فهو مؤمن
وكل من يجتر الكفر فهو كافر وكل من اجاب به قوله
الاعتقاد فهو منافق بقوله واذا اخذت من بني آدم
من ظهورهم ذرية فهو الاية في الدليل على ان الله تعالى اخرج
ذرية آدم عام من صلبه فكل المجد عقلا وادباً
من ذرية و كان ذلك في يوم ايمانهم انفسهم والدين على
الفطر لقوله عليه السلام كل مولود وولد على الفطرة فمهران
الله خلق الاجساد مع الارواح فتردد الى صلاب ابايهم
تخرج اولادهم منهم فمهران اخرج اولادهم هكذا
الى يوم القيمة لان الله تعالى من ظهورهم ذرية
ان الله خلق المؤمنين مؤمنين والكافرين كافرين
والنفس عليه اللغنة ليريد كان كافراً بالوحي كما ناسوا
من قبل الاسلام ولا نبياً كان نبياً قبل الوحي

كذا

هذا هو الحق الذي لا يبدل
الاجساد والارواح
فمنهم على الحق
والكفر وكل من اخذ
بالامان وقبله اعتقاد
فهو مؤمن

هذا هو الحق الذي لا يبدل

لأن الله اخرجهم من صلب آدم عليه السلام اديم النطق والدين
مؤمنين وكافرين فكانوا خلقا نوحين فمنهم على الحق
والكفر وكل من اخذ بالامان وقبله اعتقاد فهو مؤمن
وكل من يجتر الكفر فهو كافر وكل من اجاب به قوله
الاعتقاد فهو منافق بقوله واذا اخذت من بني آدم
من ظهورهم ذرية فهو الاية في الدليل على ان الله تعالى اخرج
ذرية آدم عام من صلبه فكل المجد عقلا وادباً
من ذرية و كان ذلك في يوم ايمانهم انفسهم والدين على
الفطر لقوله عليه السلام كل مولود وولد على الفطرة فمهران
الله خلق الاجساد مع الارواح فتردد الى صلاب ابايهم
تخرج اولادهم منهم فمهران اخرج اولادهم هكذا
الى يوم القيمة لان الله تعالى من ظهورهم ذرية
ان الله خلق المؤمنين مؤمنين والكافرين كافرين
والنفس عليه اللغنة ليريد كان كافراً بالوحي كما ناسوا
من قبل الاسلام ولا نبياً كان نبياً قبل الوحي

كذا

حكمه فينبغ ان لا يسمع وانما سماعنا مختلف في العلم ان من تقدم
 الصانع فلهذا كماله في العلم ان لا يسمع وانما سماعنا مختلف في العلم ان من تقدم
 والواحد والآخر مختلف في العلم ان لا يسمع وانما سماعنا مختلف في العلم ان من تقدم
 البروة واحدة ولو كان ذلك من طبع واحد وجب ان لا يختلف
 حكم الناس في العلم ان لا يسمع وانما سماعنا مختلف في العلم ان من تقدم
 وهذه العلة مستطعة من قوله تعالى في العلم ان لا يسمع وانما سماعنا مختلف في العلم ان من تقدم
 الى قوله ان في العلم ان لا يسمع وانما سماعنا مختلف في العلم ان من تقدم
 الصانع والوجه في صفات الصفات الثلاث كالقبول
 القديمة والقوة والسمع والبصر والخلق والكل والشية
 المخرجة فمن قدرها ما صنف الفعل كالخلق والخلق
 والافضل الى انعام والاحسان والبرية والبرية والبرية
 فمن مخلوقات فقول الله تعالى جميع صفاته اسماءه واحد
 في جميع اسمائه وصفاته فليس الى من غير تفصيل صفاته
 ما سمى الله لا هو ولا غيره الا الواحد من العشرة ولا نالوا انما بان
 هذه الصفات هو الله تعالى يورث الى ان يكون الهى شىء من صفاته

انما سماعنا مختلف في العلم ان من تقدم
 الصانع والوجه في صفات الصفات الثلاث كالقبول
 القديمة والقوة والسمع والبصر والخلق والكل والشية
 المخرجة فمن قدرها ما صنف الفعل كالخلق والخلق
 والافضل الى انعام والاحسان والبرية والبرية والبرية

واحد

واحد كما سمي بك له فلو قلنا بان هذه الصفات غير الله
 كانت مختلفة وهذا لا يجوز فانه قيل بالذات بل ان هذه
 الصفات قد بان ان الله تعالى قد لا يكون ان الله تعالى هو الله تعالى
 في العلم ان لا يسمع وانما سماعنا مختلف في العلم ان من تقدم
 لو لم يكن موصوفا بالصفات القديمة الى ان لا يسمع وانما سماعنا مختلف في العلم ان من تقدم
 لتعريفها عليه التعريف من امارات الحوادث فيكون الى العلم
 بحال صفاته وهذا كما يعرف بالله من صفاته كماله في العلم ان لا يسمع وانما سماعنا مختلف في العلم ان من تقدم
 لو لم يكن فانه لا يسمع وانما سماعنا مختلف في العلم ان من تقدم
 وكيف علم جوي خلق الخلق العلم في يورث الى ان يوصف الله تعالى
 الخلق قبل ذلك وبالحجج قبل ذلك فلهذا من منع ما صنف الفعل
 كالخلق والخلق والافضل الى انعام والاحسان والبرية والبرية والبرية
 والبرية في كل ما قد بان ان الله تعالى هو الله تعالى
 لا شعرية ان هذه الصفات كما هي في العلم ان لا يسمع وانما سماعنا مختلف في العلم ان من تقدم
 والبرية في كل ما قد بان ان الله تعالى هو الله تعالى
 يجوز ان يسمى الله تعالى بان له خلق الخلق باسمه

رولا واسطة
 بين ما

انما سماعنا مختلف في العلم ان من تقدم
 الصانع والوجه في صفات الصفات الثلاث كالقبول
 القديمة والقوة والسمع والبصر والخلق والكل والشية
 المخرجة فمن قدرها ما صنف الفعل كالخلق والخلق
 والافضل الى انعام والاحسان والبرية والبرية والبرية

شئ ولا تلو له نفعه انه شئ بل هو الشئ لان هذا الشئ لا
 شئ من خيرة التعطيل اشياء الشئ لان الشئ عبارة عن
 وقال الخطا لا يجوز ان يقال بان الله تعالى شئ فليس هو الشئ
 وقالوا ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 اجابة نعم قد احصيناها في الجواب فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 ان نقول الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 فلا الله شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
فليس ويجوز ان يقال بان الله تعالى شئ فليس هو الشئ
 والى هذا ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 واخطا في نفسه اي ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ
 نفسه اي ذاته وقولهم ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ
 قالت العترة ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 عبارة عن ذات مركبة من المصنفات العرفية والنفسانية عن
 الذات ولا يلزم من شدة اطلاق اسم النفس عليه اطلاق
 اطلاق اسم الجسم عليه فان قيل ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ

هذا هو الشئ لان هذا الشئ لا شئ من خيرة التعطيل اشياء الشئ لان الشئ عبارة عن

نقول بان الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ

جماع

شئ ولا تلو له نفعه انه شئ بل هو الشئ لان هذا الشئ لا
 شئ من خيرة التعطيل اشياء الشئ لان الشئ عبارة عن
 وقال الخطا لا يجوز ان يقال بان الله تعالى شئ فليس هو الشئ
 وقالوا ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 اجابة نعم قد احصيناها في الجواب فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 ان نقول الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 فلا الله شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
فليس ويجوز ان يقال بان الله تعالى شئ فليس هو الشئ
 والى هذا ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 واخطا في نفسه اي ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ
 نفسه اي ذاته وقولهم ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ
 قالت العترة ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 عبارة عن ذات مركبة من المصنفات العرفية والنفسانية عن
 الذات ولا يلزم من شدة اطلاق اسم النفس عليه اطلاق
 اطلاق اسم الجسم عليه فان قيل ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ

هذا هو الشئ لان هذا الشئ لا شئ من خيرة التعطيل اشياء الشئ لان الشئ عبارة عن

نقول بان الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ
 ان الله تعالى شئ فليس هو الشئ فليس هو الشئ

جماع

از کتاب صورت انسان که در کتاب صورت
 خلق است و در کتاب صورت
 از کتاب صورت انسان که در کتاب صورت
 خلق است و در کتاب صورت

[The page contains dense handwritten Arabic script in Maghrebi style.]

[illegible]

فضع الرب يد مفرده فيقول قطط اخرج حبيبي فلما
 اراد بالفتا امر عظيم اصعبا فقال بعضهم اردنا ان
 ناسردي في الخبر ان الخاتم ثلاثون الف ثمان مائة
 ثلاثون الف ثمان مائة ثمان مائة ثمان مائة
 العباد بين اصبعين من اصابع الرحمن اسد به لاف
 فكساها صبيح دابة لاف وهو امام في اللغات
 ومعناه بين لاف بين من انما الرحمن وهو الشوق
 الخلدان فوح قد الله نعمه يستغنى الطاعات وهو خلد
 مستعمل المعصية ومعنى الخبر رفع القضاة فدمه فيهم
 القاف وهو العجيب من احوال معناه من كان في
 من الكفا سر وانك صادقا الى الصواب
 ان هو صفة الله تعالى بالحيوان من صفات المخلوقات
 الحيوانية وهو صفات متشابهة من الله تعالى في
 ابراهيم عليه السلام كيف استدل بالمتشابه من مكاتب

فتم

فضع الرب يد مفرده فيقول قطط اخرج حبيبي فلما
 اراد بالفتا امر عظيم اصعبا فقال بعضهم اردنا ان
 ناسردي في الخبر ان الخاتم ثلاثون الف ثمان مائة
 ثلاثون الف ثمان مائة ثمان مائة ثمان مائة
 العباد بين اصبعين من اصابع الرحمن اسد به لاف
 فكساها صبيح دابة لاف وهو امام في اللغات
 ومعناه بين لاف بين من انما الرحمن وهو الشوق
 الخلدان فوح قد الله نعمه يستغنى الطاعات وهو خلد
 مستعمل المعصية ومعنى الخبر رفع القضاة فدمه فيهم
 القاف وهو العجيب من احوال معناه من كان في
 من الكفا سر وانك صادقا الى الصواب
 ان هو صفة الله تعالى بالحيوان من صفات المخلوقات
 الحيوانية وهو صفات متشابهة من الله تعالى في
 ابراهيم عليه السلام كيف استدل بالمتشابه من مكاتب

في قوله تعالى
 فضع الرب يد مفرده
 في قوله تعالى
 فضع الرب يد مفرده

في قوله تعالى
 فضع الرب يد مفرده

في قوله تعالى
 فضع الرب يد مفرده

في قوله تعالى
 فضع الرب يد مفرده

في قوله تعالى
 فضع الرب يد مفرده

في قوله تعالى
 فضع الرب يد مفرده

والسؤال عن ما بعد خلق المساء وما قبل خلقه
 وما قبل خلق المساء بالخلق فافهم من خلقه
 انه لم يكن قبل خلق العرش ولا يكون ان يقال بان
 انقل الى العرش لان الله قال من صفات الخلق في الاما
 الخلق من الله عز وجل في ذلك وكان من قال بالاصغر
 على العرش فلا يخجل ان يقول بان مثل العرش على العرش
 او هو كبرى العرش ما عاين في قوله كانه لا يخلو
 خدعة او متناهية على كرام الله عز وجل انتم مثل الذين
 كان حقيقا قبل ان خلق العرش فقال على كرام الله عز وجل
 السؤال عن المكان الذي كان الله تعالى مكانه في زمان
 فهو ثمان كما كان وعن جعفر صادق رضي الله عنه
 قال التوحيد ثلثة احرف ان تعني انه ليس من خلقه
 ولا شيء عليه على شيء كان من وصفه انه من شيء
 فقد وصفه بخلق فافهم من وصفه انه شيء

ان الله عز وجل خلقه من شيء
 من شيء من شيء من شيء
 من شيء من شيء من شيء

الذي هو الله عز وجل
 الذي هو الله عز وجل
 الذي هو الله عز وجل

فقد وصفه الله عز وجل بخلق من وصفه انه شيء
 وصفه انه محتاج نحو في كبره فافهم من خلقه
 بقوله الابيات نحو قوله نعم كل شيء حاله كما وجد في قوله
 في خلقه وجوه في المشاكلة والاكرام وما الاخبار التي
 نحو قوله على السلام ان الله خلق آدم بيده وكسب التوراة
 بيده وخلق القبة العاتية بيده والعرش في الطغية بيده
 وفي سورة خلقه لا يلبس بيده من جود من القسوة
 من سماه من عند الله تعالى ولا تسفل بكيفية ما الله
 الله تعالى ما جاء من عند رسول الله على خلقه
 على ما اراد من رسول الله عليه السلام وهو في اختيار
 كثير من اهل البيت وعلماء اهل البيت **فصل في التسمية**
 لعظيم الله تعالى انه نعم على مكانه واجتنبوا قولهم تعالى وهو
 الذي خلق السموات والارض والذين آمنوا بالله عز وجل
 والذين آمنوا بالله عز وجل

الذي هو الله عز وجل
 الذي هو الله عز وجل
 الذي هو الله عز وجل

و چون لوقا بانه بر ما نودى الى انما الله

۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

۲۸

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

العلم واحده تمام بجميع مقادير واحد بجميع تدبيره وحده
 لا خلقا ولا خرقا لا صوت لا مقام لا طبع ولا سائر
 لا هو ولا غير من غير شئ عليه السلام واليه
 والحروف مخلصون وروافقا جميع بذات السموات
 والحروف وحفظه جبريل عليه السلام وروافقا
 الى النبوة عليه السلام والى الروح والوسيلة
 لا ان الله الشخص والصورة وتلاه على النبي عليه السلام
 حفظه وروافقا وتلاه على الخبايا وحفظه وتلاه
 على النابيين والتابعين على الصالحين هكذا حتى قيل
 النبوة هو مقوله بالاستساق محفوظه صدورنا
 مكتوبه فيما حفظنا وليس الوضوح في الساعات
 لا تحفل الزيادة والقصور حتى ان حرف المصنف
 لا يخرج القرآن كما انه الله تعالى ذكره بالالهام
 معرفة القلوب محبوبه الاما كونه ليس هو

لا اله الا الله

في الاما كونه في القلوب كما قال الله تعالى
 يتبعون الرسول الذي اتيهم بالبينات
 مكتوبه عند الله في الكتاب لا خجل ولا تارة
 نعم وحقيقه لا شفعه كذلك الحق والظاهر
 ملكوت زمان عند الله كل من يصلي هذه السنة
 على ان يقول الله تعالى جبريل عليه السلام من
 يصلي في هذه السنة مع جبريل عليه السلام من ربه
 انجيلكم انتم رسول الله **صلى الله**
 عليه واله وسلم من ربه انجيلكم وكم ادم وموسى
 عليهما السلام من ربه انجيلكم **صلى الله**
 عليه واله وسلم جبريل عليه السلام الى النبي عليه السلام
 كان ذلك باسم الله تعالى الله عن كل
 مجيبه نبي عليه السلام ثم امره بعد ذلك
 ان يقرأ على جميع الصلوات والصلوات ان يقرأ

من ربه انجيلكم
 من ربه انجيلكم

وسورة كذا كل ما راجع إلى علم الإسلام بان
 يتوكل على الله على الصلوة والسلام أنه من القرآن
 أو كونه كان ذلك عبادة عن قول الله تعالى
 ولم يكن محاد قال ان كلام الله تعالى محاد
 فالتجارية والمنفعة والمعرفة والبركة لله
 عليهم ما يستحقون ان القرآن محاد في خلقه
 قالوا القرآن كلام به ليلة القدر لم ينزل من
 وقالوا القرآن امر عظيم ليس من القرآن يا
 بالعدوم ويكنى حجة أهل السنة والجماعة
 انه تعالى غير الخلق لا انه لو كان مخلوقا لكان
 ان خلقه في غير ذاته او في ذاته ان كان مخلوقا لكان
 لكان المتكلم به ذات الذات لكان المتكلم من كلام به
 صفة الكلام كالاسود والاحمر اسم شخص صفة
 السواد والحمرة فكذلك ان الخلق في ذاته لا
 يكون

١٢٥٧

يكون ذلك محاد في ذاته فيكون ذلك متبعا لما في الخلق من
 ومثله لم يسمع لقوله كذا في حق الله والسمع الجبر
 واما قوله لو قلنا ان كلام الله تعالى محاد لكان
 امه وهذا العلم من قبلنا المودعات يكونان
 من عندنا على معنى اننا لا نقبل ان يكون
 فيكون في وقت كذا وكذا يجوز ان الله تعالى لا
 قبل ان يكون كونه في وقت كذا فلا يلزم ما قلتم كالسمع
 والسمع والعلوم فان علمه بالان لا بجميع المعلومات سمع
 بجميع السموات بصير بجميع المبصرات وان لم يكن
 السموات والمعلومات والمبصرات موجودات في ذاته
 ومعنى قوله انه سمع بصير في الان لا بجميع السموات
 والمبصرات ان سمع عند وجود السموات سمع العلم
 انما هي الذات التي لا كذا في السموات قبل هي
 والله اعلم

المتأخرين من اصحابنا نحو الشيخ الامام الاجل الزاهد
 الصفار لا يثبتون له دعاء وان احد من المشركين
 فاجره حتى يسمع كلام الله ثم يلقه ما منه وهذا
 على ان كلامه فيها الدعاء مسموع وحينئذ هو دعاء
 الله تم صفة قائمها الذات لا يدخل تحت الوفاء
 السمع انما هو معرفة الصوت **فصل** العلم بالاسم
 والمسمى واحد عند اهل السنن والجماعة ثم
 يجمع اسماءه واحد ذلك المعقولة والمنشقة بان
 اسم الله في الله ثم هو مخلوقا وليلا فلو لم يخلق
 او لم يزل في الله فله خلق في كنهه فيكون
 امره بان تعبد الله تعال فلو كان اسم الله تعال
 لكان حصول التوحيد بالاسم الله تعال المقصود
 باللفظ اللزوم الذي ارادوا المقصود هو انه تعالى هو
 بالحق هذا الكتاب لم يرد به الاسم ذلك ان الله تعالى
 بالقوة

حله او امره طالق يقع الطلاق والعناق فلو كان
 الاسم على المسمى لا يقع الطلاق والعناق وكذلك
 لو تزوج امرأته ففهم الكتاب على المسمى فلو كان الاسم
 المسمى لكان يقع الكتاب على الاسم دون المسمى
 سروي عن النبي عليه الصلوة والسلام انتقال
 ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما من احصيتها
 دخل الجنة فلو كان الاسم والمسمى واحدا لكان
 تسعة وتسعين المبدأ وهذا محال وكذلك لو قال
 الرجل القار فلو كان الاسم والمسمى واحدا لكان
 هو كذلك لو كتب اسم الله تعالى على الكعبة وهذا محال قلنا
 اسم الله تعالى بيد علي بن ابي طالب الشقي ومعنى القار
 اراد به التسمية والفرايض لا اسم التسمية
 لان اهل كل لغة يسمونه بلغتهم نحو الهند والسند
 والترك والعرب والعجم والسميت بالعبادات

ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما من احصيتها
 دخل الجنة فلو كان الاسم والمسمى واحدا لكان
 تسعة وتسعين المبدأ وهذا محال وكذلك لو قال
 الرجل القار فلو كان الاسم والمسمى واحدا لكان

والله نعم واحد كما ان الشخص الواحد قال السيد
 سيدنا محمد فاضل صالح فقيه كذا كذا فقيهنا وكل اسير
 اذا سمعته فيقول الله نعم واما ما ذكره من الناس لا حقيقة
 انما هو حقا قلنا انما هو يحرف قوله كانه وحده منه شعبة
 الناس لا حقيقة الناس انما ان كتب اسير الله نعم على
 كما ان كناية قلنا ان ذلك كناية عن حقيقة هو في جود
 ذات الله نعم على الواقع الله الواحد في تسميته ٢
 قال اهل السنة والجماعة لا يرفق مقسومة معلومة ٢
 لا يزيد بقوله تعالى ولا ينقص في جود الغائبين ٢
 الزلف الذي يكفل الله نعم هو العقل وقالت ٢
 المعنى لا يزيد وينقص في الزلف نعم هو الله الذي
 علمهم والديان في الحاصل بالكتب والاولى بالحق
 والله من كل العباد قلنا نعم نعم الله نعم ولكن
 العبد مستحق العقوبة على فعل نفسه قال الله تعالى

فمننا

فمننا منهم معي نعم في الدنيا والآخرة
 الشد بالله فقد بر الله نعم وفاضله قال الله ما احب اليكم
 من عبادة الله عز وجل ولا انفسكم الا بقوله ما يفتح الله نعمنا
 للمؤمنين من رحمة فلا مسلم الا كما يحبكم فلا مسلم الا
 من بعد وقوله نعم وان يسئل الله بغير ما فضل
 وقال العزلة الشال بده الحزن انما يقضي الله نعمه
 بتوكل جليل العبد ان الله نعمه لا يقضي بالشر الحزن
 ولا يرد عن الله الا سبب الشفاء من الله نعمه
 الشفاء من الدواء ومن الطبيب كفا لانه انما يشفي
 مع الله نعمه الشفاء والكسب الزرع من الله نعم
 ومنه الزرع من الكسب فليس الشفاء سبب في الزرع
 وواقع الزرع البو هو الله نعم ومنه واقع الزرع البو هو
 من الشفاء كفا وبالله نعم المعونة قال النبي ليس
 للعبد استطاعة والعبد مجبور على الكفر والمصير
 الروح يهتد على الحشيش يقبلها امينا وشكلا واما اهل السنة

من الله نعم واحد كما ان الشخص الواحد قال السيد
 سيدنا محمد فاضل صالح فقيه كذا كذا فقيهنا وكل اسير
 اذا سمعته فيقول الله نعم واما ما ذكره من الناس لا حقيقة
 انما هو حقا قلنا انما هو يحرف قوله كانه وحده منه شعبة
 الناس لا حقيقة الناس انما ان كتب اسير الله نعم على
 كما ان كناية قلنا ان ذلك كناية عن حقيقة هو في جود
 ذات الله نعم على الواقع الله الواحد في تسميته ٢
 قال اهل السنة والجماعة لا يرفق مقسومة معلومة ٢
 لا يزيد بقوله تعالى ولا ينقص في جود الغائبين ٢
 الزلف الذي يكفل الله نعم هو العقل وقالت ٢
 المعنى لا يزيد وينقص في الزلف نعم هو الله الذي
 علمهم والديان في الحاصل بالكتب والاولى بالحق
 والله من كل العباد قلنا نعم نعم الله نعم ولكن
 العبد مستحق العقوبة على فعل نفسه قال الله تعالى

نعم الله تعالى على العبد يستطيع فعل نفسه في كل ما استطاع
 الله تعالى اياه ويجوز له وتوفيقه والعبد بحسب استطاعه فاذ كان
 بحسب منه المحمد بالقصد والنية لا كذا كذا في المعصية
 بحسب خلقه لان الله تعالى مع نبيه بقصد في كل ما يعقل
 فلهذا ان وجد جميع ذلك طاعة بحسب عيون الله تعالى
 وتوفيقه مع فعله لا ان الله تعالى بان الله تعالى بحسب عيني
 هم على المعصية بحسب عينيهم على ذلك لان ذلك منده
 ظاهرا وجوه الله تعالى من ضمن الظاهر الجوهري هو الله تعالى
فصل في الاعتناء بفعال العبد كلها اخلافا للعبد
 العبد هو الذي يخلق فعل نفسه خيرا كان او شرا كان
 العبد يستطيع باسطة القوة من الله تعالى فاذ كان
 العبد يستطيع باسطة نفسه في الفعل لا يحتاج الى الاستطاعة
 الاستطاعة والقوة من الله تعالى فاذ كان العبد يستطيع
 باسطة نفسه في الفعل فافعاله مخلوقة من جهة الله
 فلا اهل الستة احوال افعال العبد كلها مخلوقة لله تعالى

والله تعالى

والله تعالى يخلق افعال العبد كلها خيرا كان او شرا كان
 من الله تعالى بحسب مقتضى العبد فانه لا يفعل الا مقتضى
 ولا ما يخرج من الفعل والعبد بحسب صفاته افعال مخلوقة لله
 تعالى على قدر ما يخلق الله تعالى من خلقه خلقا
 وانفسه لا يجوز ان يقال ارادة العبد لان من الخلق
 كانه لا سلك فيه فانه يخلق الله تعالى في الحقيقة وما
 يعبرون الله بها افعال العبد لا يعلمون ما يخلق الله تعالى
 بخلاف الاماكنهم يعلمون فظاهر الآية تقتضي ان العمل
 والعبد يخلق في حيزه من الحقيقة فعليه العمل به
 على حجة ما قلنا لا ان الله تعالى بان العبد يخلق فعل نفسه
 الا ان يكون في الواقع شيء ومن ادعى ذلك فقد كفر بالله تعالى
 الشريعة مع الله تعالى في الحقيقة والله تعالى يخلق
 كل شيء بقدر تقديره وكذلك الله تعالى فلهذا قلنا
 كل شيء بفعل العبد بنقطة **وهو** الايمان اقل من الله تعالى

الجواهر
 ارادة الله تعالى
 الله تعالى يخلق
 الله تعالى يخلق
 الله تعالى يخلق

من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 فليكن له اجره من الله تعالى
 من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 فليكن له اجره من الله تعالى
 من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 فليكن له اجره من الله تعالى

من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 فليكن له اجره من الله تعالى
 من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 فليكن له اجره من الله تعالى
 من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له
 فليكن له اجره من الله تعالى

الصلوة

الصلوة سماعهم يومئذ قبل ان ينادوا بالصلوة
 بان والصلوة سماعهم يومئذ قبل ان ينادوا بالصلوة
 بان والصلوة سماعهم يومئذ قبل ان ينادوا بالصلوة
 بان والصلوة سماعهم يومئذ قبل ان ينادوا بالصلوة

بان والصلوة سماعهم يومئذ قبل ان ينادوا بالصلوة
 بان والصلوة سماعهم يومئذ قبل ان ينادوا بالصلوة
 بان والصلوة سماعهم يومئذ قبل ان ينادوا بالصلوة
 بان والصلوة سماعهم يومئذ قبل ان ينادوا بالصلوة

الصلوة

ان

اشهد ان لا اله الا الله
اشهد ان محمداً عبده ورسوله

2012

پیر پور
دولت
شیر

بر تافتم در خود از دنیا بود

10

مسند
عبدالله

مجلس میکنند

هذا هو الحق الذي لا يزل يثبت في قلوب المؤمنين
 والذين آمنوا بالله ورسوله
 والذين آمنوا بالله ورسوله
 والذين آمنوا بالله ورسوله

هذا عبد الله قلبه الايمان ثم قال في حديثه فان **فصل**
 الايمان لا يزول من قلبه الا بامام الاعظم والحق
 وقال الشافعي في حديثه في بعض جهنم قوله هو الذي
 اتوا اليه في قلوب المؤمنين في قوله واما ما في الايمان
 فكل ذلك قوله نعم انما الذي يثبت في قلوب المؤمنين
 قلوبهم واما طيب قلوبهم اياهم فلهذا هم ايماننا وعلمهم
 كلهم وكل ذلك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 اجعلوا ايمانكم في صميم صدوركم
 ائمنوا بقلوبكم الى يوم تخرجون منها
 انفسكم من جسدكم
 عباس بن صفيون الله عليه السلام اجمعوا ايمانكم في قلوبكم
 التي هي على اسعاريه الدوسم انما يخرج من القلوب
 في قلبه في شجرة ومن الايمان وبني قلوبهم في الايمان
 وهذا بناء على الايمان بربهم في قلوبهم وعلوهم

هذا هو الحق الذي لا يزل يثبت في قلوب المؤمنين
 والذين آمنوا بالله ورسوله

هذا هو الحق الذي لا يزل يثبت في قلوب المؤمنين
 والذين آمنوا بالله ورسوله

هذا هو الحق الذي لا يزل يثبت في قلوب المؤمنين
 والذين آمنوا بالله ورسوله
 في حق الصحابة ما هو ان الله تعالى عليهم اجمعين كان القرآن
 كان من قبل في قلوبهم فثبتوا به فثبتوا به فثبتوا به
 في قلوبهم واما قوله تعالى في الايمان فلهذا هم ايماننا وعلمهم
 ائمنوا بقلوبكم الى يوم تخرجون منها
 انفسكم من جسدكم
 عباس بن صفيون الله عليه السلام اجمعوا ايمانكم في قلوبكم
 التي هي على اسعاريه الدوسم انما يخرج من القلوب
 في قلبه في شجرة ومن الايمان وبني قلوبهم في الايمان
 وهذا بناء على الايمان بربهم في قلوبهم وعلوهم
فصل في الايمان في قلوبهم وعلوهم

الكثير من هؤلاء علماء الله المستشهد منكم قبل ان يخرج
 منكم من الدنيا المصنوعة من الايمان كالايتع الطائفة
 مع الكفر وقالوا لا يخرجوا من العباد محبوسين على الكفر والمعاينة
 قالوا الحق لا يخرج من الايمان ولا يخرج الكفر شيئا من احوال
 الايمان وهو قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم المضلين
 يعني الله وسوله وسوله وحده به خلاقه خلاقه
 القدر انما يكون يخرج من الايمان ذلك الذي هو في الصلوة
 لا يخرج الايمان من بين يديه وهو من يدين في السائر حين
 وهو من ذلك قوله عليه السلام والصلوة هي الدار
 فمنها ما قد اقام الدين ومن تركها فقد هلك الدين
 قوله تعالى ايها الذين امنوا اتقوا الله الى الله المصطفى هذا الذي
 قاله تعالى في سورة الاحزاب والذين امنوا اتقوا الله
 لعلهم يرحموا وكذا قوله عليه السلام والصلوة هي الدار
 كل من تركها خرج من الايمان لما امر الله الصلوة خالصة

هذا الحديث يدل على ان الصلوة هي الدار
 والذين تركوها فقد هلكوا
 والصلوة هي الدار
 والذين تركوها فقد هلكوا

قوله

قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم المضلين

قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم المضلين
 انما هو لانهم قالوا ليس جلال الله من جلاله
 هذه الآية ولا تاكلوا باليه كذا اسم الله تعالى
 ومن بعض الامور اسوله في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم المضلين
 خالدا فيهما قلنا لا والله لا يهدي القوم المضلين لان التوكل من جميع حاله
 الله تعالى انما يكون من الكفر او من الكفر او من الكفر او من الكفر
 لا يخرج الايمان من بين يديه وهو من يدين في السائر حين
 يخرج من الكفر او من الكفر او من الكفر او من الكفر
 عدم انما يخرج الكفر من بين يديه وهو من يدين في السائر حين
 الا شيئا او ما قوله عليه السلام والصلوة هي الدار
 قلنا المزمع الاول من حيث الاعتراف وان تركه من حيث
 اعتقاد صا كما قالوا والصلوة هي الدار
 ما بينه وبين ربه كالأقرب والصلوة هي الدار

قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم المضلين

قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم المضلين

في محله

والشهر من ذلك قوله ثم اذا اطلعت فاصطادوا واصطادوا
 ان يقولوا لم يمتبعه الوعيد بل لم يمتبعه الوعيد
 كما قاله السليمان في قوله فليفتقن قبا لم يفتقن
 قال الله فلا تظن من بعدهم خيرا وان يقولوا
 انهم قاتلوا ناسا من بني اسرائيل او كافر او قاتلوا ناسا
 عليها فاما جنتهم فكلوا بها حيا وهم صغار وهم
 في الجحيم حيا لانهم لم يمتبعوا الوعيد بل لم يمتبعوا الوعيد
 ان يقولوا في ذلك قوله ثم اذا اطلعت فاصطادوا واصطادوا
 قالوا لم يمتبعوا الوعيد بل لم يمتبعوا الوعيد
 الناس من ذلك قوله ثم اذا اطلعت فاصطادوا واصطادوا
 والمؤمنين ان الله يؤمنهم استقاموا في الجنة باكلوا وشربوا
 اهل النار في النار لم يمتبعوا الوعيد بل لم يمتبعوا الوعيد
 باطل بل عليه قوله ثم اذا اطلعت فاصطادوا واصطادوا
 كما في قوله ثم اذا اطلعت فاصطادوا واصطادوا

انهم

ولم يمتبعوا

قوله ثم اذا اطلعت فاصطادوا واصطادوا
 ليقولوا عليه قالوا انهم لم يمتبعوا الوعيد بل لم يمتبعوا الوعيد
 جلودهم بين انهم لم يمتبعوا الوعيد بل لم يمتبعوا الوعيد
 لا بعد اسطاعتهم العبد محصور على الكفر الى ايمان بل
 عليه قوله ثم اذا اطلعت فاصطادوا واصطادوا
 اخبر انهم لا يستطيعون العبد الى مع هذا امرهم بالعدل
 كذا في قوله ثم اذا اطلعت فاصطادوا واصطادوا
 والله تعالى اعلم
 كذا في قوله ثم اذا اطلعت فاصطادوا واصطادوا
 فلا يستطيعون ذلك قوله ثم اذا اطلعت فاصطادوا واصطادوا
 ما يتبين من قوله ثم اذا اطلعت فاصطادوا واصطادوا
 حيا لم يمتبعوا الوعيد بل لم يمتبعوا الوعيد
 قوله عليه السلام من صور صورته بيده كلفه يوم القيمة
 بان يفتح فيه الوعد والجوار من قوله ثم اذا اطلعت فاصطادوا واصطادوا

في محله

ملفوظات

كلف لهم الفدية بان يفتح فيه الروح قلنا المار به نفلنا
 ما لنا اسحق ولا عقوق بلهم **فلا** اهل البيت ولهم
 اطفالا لشركى خدام اهل العتبة فقالوا لمعونة حكمهم
 حكم ابايهم بخلافه وان بها خلف علماء اهل السنة
 اجماعا هذه المسئلة لا يحسد على كذا سوى اهل البيت
 ام من الناس قالوا لا انا لان الله تعالى لا يؤيد احدا يعي
 فنبهوا انما فلا الحجة خفية على اربى احتياطا لخاصة وره
 تعارض من لا دلالة وقال ابو سفيان وهو من اهل البيت
 انهم من اهل البيت بل قيل قولهم ليسوا بالاشعري
 كذا قيل قوله وما هذا منهم انك لا تبي القوي
 الخاطبون اربعة اصناف في المملكة والبنو امة والاشعري
 واجن اما الملك كلون وحده من الكفر فطعن اهل
 الله وعليه العقب كالشيخ البصري وكل واحد منه
 لا الكفر فعلى العقول ليس قبحه هازل وما من
 كذا

من الفقر وما خلد بغيره من الفقر المشايع من
 غنى الشاكرية أحد الفقير بالمال والشر في الدنيا وانفقوا
 على انفق الصالحين من غنى الشاكرية بالمال والشر في الدنيا وانفقوا
 في الدنيا والآخر له فقر وحديثه في الدنيا والآخر له فقر وحديثه في الدنيا
 ما غنى من غنى الشاكرية بالمال والشر في الدنيا وانفقوا
 افضل اليك بالمال والشر في الدنيا والآخر له فقر وحديثه في الدنيا
 كذا وسليمان وجعفر وابراهيم وموسى وشعيب عليهم السلام
 والسلام وكذلك النبي ابراهيم عليه السلام كان من الغنى
 حتى دعى الى عبادة الرحمن من بعده حتى دعى الى عبادة الرحمن
 في مرض موته فمضى الى الله بما وسدت من ربح الدنيا
 ثمانية الف دينار وكذلك سوي من النبي عليه السلام انه
 قال كاد الفقر ان يكون كفرا وان الغنى يجمع بين العبادتين
 عبادة النفس وعبادة الله فيكون الغنى افضل من الفقر
 كذلك سوي من النبي عليه السلام انه قال لا خير في المال

الصالح للصالحين من غنى الشاكرية بالمال والشر في الدنيا وانفقوا
 ليقول ان زكاة اسقى من النبي عليه السلام في الدنيا والآخر له فقر وحديثه في الدنيا
 كنوز الدنيا والآخر له فقر وحديثه في الدنيا والآخر له فقر وحديثه في الدنيا
 وسمع به شاكرا لله سوي من الغنى عليه السلام والآخر له فقر وحديثه في الدنيا
 انه قال اللهم اجني مسكنا ودينق مسكنا واختر في يوم الغنى
 في زكاة المساكين من ان الدنيا والآخر له فقر وحديثه في الدنيا
 في زكاة المساكين من ان الدنيا والآخر له فقر وحديثه في الدنيا
 وكان من الغنى سوي من الغنى عليه السلام والآخر له فقر وحديثه في الدنيا
 والآخر له فقر وحديثه في الدنيا والآخر له فقر وحديثه في الدنيا
 الفقير قال النبي في حرفة وحرف في انان الفقير والآخر له فقر وحديثه في الدنيا
 ومن احبها فقد احبني ومن احبني فقد احبني
 في الغنى والآخر له فقر وحديثه في الدنيا والآخر له فقر وحديثه في الدنيا
 الفقير مشقة الدنيا ومسرة في الدنيا والآخر له فقر وحديثه في الدنيا
 خلد في الغنى قبل الاغنيا ومنصف يوم وهو حكمة
 من سوي من الدنيا والآخر له فقر وحديثه في الدنيا والآخر له فقر وحديثه في الدنيا

في صلاة العشاء
 في صلاة العشاء
 في صلاة العشاء

دليلا على انه اجتمع اجمعهم لقوله تعالى فاجعلنا من ذنوبهم
 اي اجعلنا القبايل وهو كثر لا ينفك لان الذي في القلب
 لا ينفك عن القلب في غناك بالذات وهذا هو علم
 والنبيا كانوا الغناي كلها كايها الغناي بالانبياء لم ينفكوا
 الى ان ياتي المال كاشفا اي لم ينفك عن النبوة
 كاشفا عنهم في الغناي الدنيا لم ينفكوا عن النبوة
 ويعلم في النبوة لان النبوة علم واما قوله تعالى
 فالصبر كاد الفقر ان يكون كفرا قلنا الم لا يعلم
 عن العلم وعن الصبر لا عن المال او كاد ان يكون مستورا
 عن اعين الناس من غناي غنوة **عليه السلام**
 فيقول عليه السلام لا كاشفا وطلب الى الغناي النبوة
 ان كان لثمة في الكسب الكسب منه ان لم ينفك قوة
 الكسب رخصته وان كان مفضلا ولذا هو عيال في
 الكسب ثم وضع المال احرام لان التوكل على الله
 فينبغي قال الله نعم وعلى الله فتوكلوا الآية قالوا لا
 كسبا

في غناي غنوة
 وقال النبي
 الكسب

في كسبا برزق التوكل وان لا ينفك عن الله برزق
 من حيث كسبه كسبه فلذا التوكل على الله نعم فمن كسبه
 كسبا لا ينفك عن كسبه لان التوكل من صفات القلب هو
 وهو المشقة بالله نعم وكسبه والرجاء من الله تعالى
 البرزق من الله تعالى ان رزق البرزق من الكسب
 ومن الله تعالى ومن رزق الله يد عليه ما رزق من الله
 صلى الله عليه وسلم ان رزق الله تعالى الاستغناء
 المسلمون رزقوا من رزق الله تعالى على ما جاء في
 القرآن **عليه السلام**
 القدر وعجزه كما القدر ليدبره من طلبه كاشفا
 وتكامل اجابهم القدر في الله تعالى وهو عليه خضعات بيد الله
 ان النبي عليه السلام كان يخدم النساء فوسنة
 وكذلك قوله من الفقهاء طيبات ما كسبتم فم كان لا
 كسبا له قالوا امرنا ما شاء التوكل ثم لا ينفك عن كسبه
 من ماله لا ينفك عن كسبه لان التوكل على الله
 مكتسب من آدم عليه السلام كان رزقا من رزق الله عليه السلام

عن
 رزق الله

[illegible]

في تعاقب العبد كحافل الله تعالى في يوم القيمة الشيطان له ان يفتن
 الشيطان فيهم يوم القيمة يوم القيمة لا ينهم ولا ينهم ولا ينهم ولا ينهم
 على شدة قبحته ولو لم يكن من الله تعالى لولا ان الله تعالى لا يعطى العبد ان يفتن
 في يوم القيمة من الله تعالى وما الجور فيهم خلقوا من الله
 في يوم القيمة ما لا يروى من الله لان ما خلق من الله فاما الملائكة
 خلقوا من النور فخلقوا من الله لطاروا ورحلوا وعينوا اليهم
 في يوم القيمة بان العبد في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
 الشيطان قال الله تعالى الذي يوسوس في صدور الناس في يوم القيمة
 في يوم القيمة الوساوس الشياطين في يوم القيمة في يوم القيمة
 في يوم القيمة ان لا يعطى عبيد على الاثم والنهي في يوم القيمة
 عظمه لا يكون ارحمة عليهم يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
 انما يكونوا في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
 كانت الدار طامعا في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة
 في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة

فان قيل ان الله تعالى قال لا اله الا هو العليم الغني
 عن كل شيء فكيف يمكن ان يكون له خلق
 ما لا يشاء ولا يملك ما لا يريد
 الجواب ان الله تعالى هو الذي لا يملك
 ما لا يشاء ولا يملك ما لا يريد
 بل هو الذي لا يملك ما لا يشاء ولا يملك ما لا يريد

ان سئل بان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي لا يملك ما لا يشاء ولا يملك ما لا يريد
 الجواب ان النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي لا يملك ما لا يشاء ولا يملك ما لا يريد
 بل هو الذي لا يملك ما لا يشاء ولا يملك ما لا يريد
 ان سئل بان الله تعالى قال لا اله الا هو العليم الغني عن كل شيء
 الجواب ان الله تعالى هو الذي لا يملك ما لا يشاء ولا يملك ما لا يريد
 بل هو الذي لا يملك ما لا يشاء ولا يملك ما لا يريد
 ان سئل بان الله تعالى قال لا اله الا هو العليم الغني عن كل شيء
 الجواب ان الله تعالى هو الذي لا يملك ما لا يشاء ولا يملك ما لا يريد
 بل هو الذي لا يملك ما لا يشاء ولا يملك ما لا يريد

الاسم

صورة كسفة ومن طبع السفول والعلوي واما
 العلوي من طبع الطيور والعلوي من طبع المخلوقات
 عنده ان يقول الكافر ان نفسه هي المذمومة التي
 انما يظهر حقيقة النفس عليه السلام بان كان في
 ذات في الحقيقة مما لا يقدرون من طبع السفول والعلوي
 قلنا نعم ولكن هو لا يصعد بنفسه انما يصعد به لقولنا
 سبحان الذي اسرى نعجه ليلا من المسجد الحرام فاحملوا به رسول الله
 سرعا فيقصره على يري ان لا يكون المذمومة من طبع السفول
 مع هذا ان ما انسان يصعد الهواء والنفس عليه السلام
 الى مكان مركبة ابواق جبرائيل صانعة والله تعالى هادي
 اولي بان يصعدون السماء وكذلك من اتخذوا سائمين
 ان يروحوا السوم في الهواء والنفس عليه السلام
 اذا كان اسرى قوسه مركبة ابواق ونازلة جبرائيل
 باذن الله تعالى اولي بان تجازيه السموات

الاسم

الاسم

ولا آخر قلنا نعم ولكن هو الله تعالى بآياته باقيا داخل الخلق
 باقيا بآثاره وهو الله تعالى فظهر الفرق بين الخالق و
 المخلوق واما معنى بقينا الاخر فخرج العضو من الدنيا
 وذهب الى الجنة تليق بها ليس فيها احد من هذه
 معنى الخبر قلنا المعنى انه ايضا لا يخرج الى الدنيا صفات الله
 كان الله تعالى يتغير عليه الاحوال وعلى موضع رايه في
 السخط اذ رايه الخبير والناظر في السخط والسخط
 من صفات الله تعالى انما يلا كيف لا تشبهه صفات الخلق
 من حال الى حال كسابر الصفا مثل الارادة والسمع والبصر
 والكلب والدليل على ان الرضا غير الخيرة قوله تعالى
 هم عند ربهم حيث علمت الى قوله تعالى رضوانهم
 فكذلك قوله تعالى رضوانهم من غيرهم من غيرهم
 برحمته منه ورضوانه فكذلك قوله تعالى طيبه
 في جنات عدن الى قوله تعالى رضوانه فكذلك قوله تعالى
 طيبه في السخط قوله تعالى ومن قبلنا من قبلنا من قبلنا

جاء

جميعهم خالد الى قوله تعالى غيب الله عليه الجنة فصل
 السبعين الرضا والسخط والجنة والنار وسئل الشيخ
 المصنف عن خبر من قال ان الله تعالى يتغير في صفاته
 ارجاب وقلا هذا السؤال محال لان الله تعالى جميع
 صفاته وحده بجميع صفاته قديم فلو غير شيئا من
 من صفاته الله تعالى غير مخلوق بهذا كما سئلون ان الله
 الله تعالى يتغير في صفاته على ان المخلوق مثل الجوارح عند الله تعالى
 هذا السؤال محال لان الله تعالى قديم فلو خلق شيئا يكون
 ذلك مخلوقا فكيف ذلك مثل الله كان ما خلق شيئا
 في هذا فوجب ان لا يكون غير متغير في سؤل
 المحقق في غيرهم الله تعالى ان الله تعالى يعلم علمنا فما اسهل
 الخبير والناظر ان فان قلنا لا تتغير صفات الله تعالى
 الخبير والناظر ان فان قلنا نعم قلنا علمت الجنة والنار

في قوله تعالى غيب الله عليه الجنة

[illegible]

يقوله ثم من قبل موسى سمع في وجهه حالاً
 كذلك قوله ثم موسى فصل بين آل وهارون عنه ان تقو
 جميع ما ذكر الله تعالى انظر ان شيريه وبغيره ما دون
 ذلك ان يشاءوا ان يكون خلفاء الوعيد قل لا يكون
 خلفاء الوعيد بل بعد من ذلك كرهوا ففضل خلفاء
 ما اقامه النواحيين لا يجوز ان يجاهدوا من ذلك
 حق العبد فلو جاز ذلك يكون لو شاءوا بعد كما ذكره
 في قوله تعالى وما اقبل من قوله ثم من قبل موسى سمع في وجهه

[illegible]

کرم

فكتب ابنه ليرى من هذا ما بين ذلك والجواب عن قوله فكتب
ما ذكره من قوله فكتب ما ذكره من قوله فكتب ما ذكره من قوله فكتب

كان مشورته الخيرة مؤثرة فحق وليد بن عبد المنافع قال
عليه السلام ان كان الله تعالى ان كان الله تعالى وقوة منطق في انصاف

فقال علي كرم الله وجهه اسكن في ذلك كافرا فانزل الله تعبه
هذا الآية فوالله لو اصاب علي كرم الله وجهه في ظنهم

والمؤمنين لا شفاعة منهم من انكر الشفاعة اطلاقاً وراسماً
والمؤمنين لا شفاعة لهم من انكر الشفاعة اطلاقاً وراسماً

وهم تلي الصغار فنجاء لا مغفرة الصغار وشفاة المذنبين
والله تلي الصغار فنجاء لا مغفرة الصغار وشفاة المذنبين

ثم تبار من ذلك فيحتاج الى قبول قوله شيئا غلظ من

أحببت الكبار والصغار فيحتاجون إلى عواد الله سبحانه على
أعمالهم يستفادون الإنشياء والملايكات من مشاورة نبي هود

ملفوظات عن الامام اثنان فنقول هذا على ما ذهبوا اليه

عندنا هم ان اجبتنا كذا بوجه ما شئتم فواجب على الله
 ان يعفو عنه بوجه العبد لقوله تعالى ان حبسنا كتابا
 فهو من عندنا فكفر عنكم سيئاتكم فلا يحتاج الى شفاعة
 اما الثاني فالواحد ان يكتب كتابا بوجه ما شئتم فواجب
 فيحتاج الى قبول ثوبهم بشفاعة الله تعالى والملائكة قلنا
 هذا احسن على الله بهم لا يصح ولا عند الله من ان يكتب
 الكبيره ثم تاج فواجب على الله نعم قبوله في كتابه محال
 فاذا وجب على الله نعم قبوله فلا يحتاج الى شفاعة ولا
 اهل السنة والجماعة الشفاعة حق بل على قولهم
 الذي يشفع عنه الامان ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم
 شفاعة لا اهل الا الكتاب من امي فان قيل فلا انفعهم
 ملاطمين من لا شفيع يطلع من ان يكتب الكبر والحق
 قال الله نعم منهم ظالم لنفسه لا يجلب عنه ظلمه الا ان
 الكافر والمشرى فلا الله تبيخهم فانما من شافعيين

ولا حد

ولا حد بل في جميع الشرك هو الظالم فلا الله هم لا شريك
 له الله كما ان الشريك الظالم عظيم فان قيل يرد عن الله
 انه قال لا اله الا الله فاعني اهل الكتاب من امي قلنا قد كنا
 قبل على المسلم والمسلمه شفاعة اهل الكتاب من امي
 فلو وجد ذلك اهل الكتاب من امي انما الشفاعة انما هي
 انتم شفاعة الله وتعالى ومن ان يكتب الكبيره فخرج من كتاب
 لقوله عليه السلام لا يرضى الا في حق من هو
 مؤمن قلنا اما بذلك انما الشفاعة من الله تعالى
 انه قال لا في الدنيا الا في حق من الله نعمه فانه الناس
 من قالوا لا اله الا الله محض الله تعالى فخرج من كتاب
 في وان سرق قال المفقول لا يرضى ولا احسان
 وطوله ولا حوضه لا شفاعة والميزان يحتاج اليه
 النامي والبقالون وكل موضع ذكر الله نعم الميزان
 في الحساب والعدل لان الميزان انما يحتاج الى معرفة
 الحسن والسيات والله تعالى يذاكر كل من كان

في كتابه
 في كتابه
 في كتابه

١٠٨٩

انه هذا الشجر فكل من صغير السابقين قدس
 بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي
 الله عليه وسلم ان هذا الشجر من الجنة لا يذوقه ساقية
 انها لا تثقل في الثورات من السموات والارض وثبت
 ابن العبد في ذلك مع غيره من ابن عباس رضي الله عنهما
 ركب الحيات في صحيفة وترضع في كفة والسبات
 في الصحيفة وترضع في كفة اخرى وقال محمد بن علي
 ان في الجنة حمة الله عليه يورث العبد من غير رجل
 فيرى قال لا يكون الشمس والقمر هذه الشمس والها
 على الماء في كفة الميزان ثم ان العمل وان كان عسرا
 قال الله تعالى فادرك على ان يصير مجال يمكن ان
 يورث ويورث قال شيخ الامام المفسر المعين
 ايمان العبد لا يورث لا ندر ليس له ضد ليورث
 في كفة الاخرى لان هذه الكفة الانسان والاول

لا يكون

لا يكون فيه الايمان والكفر في زمان واحد

لا يكون فيه الايمان والكفر في زمان واحد
 لا يكون فيه الايمان والكفر في زمان واحد
 لا يكون فيه الايمان والكفر في زمان واحد

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

ان خلق الله ما لا يهلك من خلقه

كان ذلك من كذا باقية فما متوه عن ذلك قيل
 عليه ان الله تعالى خلق الجنة فوق سبع سموات لا في
 من السموات فلا يقال بانها في السموات بقا السموات
 ولا في كنفها بل بالانتماء والسموات هي الظاهر
 السموات كما قال الله تعالى قد استعراة المنى عندها
 المادى والسموات فوق السموات السابعة فكذلك خلقهم
 تحت الارضين السابعة فلا تسمى كذا ان كتاب الجحار
 على السجين والسجين تحت الارضين السابعة اوضح
 انك لا تذهب بها الى الجحيم جاذب الموضع في الجنة
 تذهب بها الى القليبين والاولى ان الجنة والدار
 خلقنا ما مدى عن النج على الله على يد اسم الله تعالى
 ليلة المخرج في الجنة كذا في الدنيا كذا في الجنة
 الخ **قوله** المعنى ان الجنة والجنة والجنة
 وسؤال المتكلم التلوي لا يقبل الفياض بالاعتقاد انه لو

عذاب

لو عذب بالخلو ما ان يعذب بالخلو في اوج اويل
 فيه الروح في عذاب الله تعالى وباطن عذاب الله في الروح
 لا في اللحم بل في باطن من يدخل فيه الروح في عذاب الله
 دخل فيه الروح يحتاج الى موت شيئا وحده لا يجوز ان الله
 قال لا نفس في الجنة الموت اخبر انهم لا يدعون الله سبحانه
 قالوا اطلبوا القسم من تعين القسم انما لا يكون في عذاب
 في القبر وقال الله تعالى انهم لا يدعون الله سبحانه
 حق سؤال المتكلم انهم في الجنة القبر حق سواء كان
 او كافر او مطيع او فاسقا ان كان كافر فعلا لم يسم
 في القبر الى يوم القيمة ويرفع عنهم العذاب يوم القيمة في
 الوضوء بحرق النار على اسم الله على اسم لا فيهم ما هو الموت
 لا فيهم انهم في الدنيا بحرق النار على اسم الله على اسم
 في القبر ويرفع الله عنهم العذاب في يوم القيمة في القبر
 بحرق النار على اسم الله على اسم لا فيهم ما هو الموت

من مات في يوم القيمة ومن مات في يوم القيمة
 اللحم متصل بالروح والروح متصل بالجسد فيسالم الروح
 مع الجسد وان خاضعاً عنه ثم الموت على وجهين
 اذا كان مطعماً لا يكون لعذاب القبر ويكون له ضغطة
 القبر فيجده هو ذلك وهو في الدنيا انما يكون في يوم القيمة
 ولم يشكر القبر وان كان عاصياً يكون لعذاب القبر
 ضغطة القبر لكن ينقطع عنه عذاب القبر في يوم القيمة
 وليس له القبر في يوم القيمة العذاب لا يوم القيمة
 مات يوم القيمة او كالتاليه الحجة العذاب يكون له
 السكينة والحل في ضغطة القبر ثم ينقطع عنه العذاب
 يعود العذاب الى يوم القيمة ويكون الروح متصلاً بها
 الجسد كذلك اذا صار قوياً يكون روحه متصلاً
 بالقواب فيسالم الروح والقواب معاً فيسالم الروح
 النبي عليه الصلوة والسلام انه قال لعائشة رضي الله عنها
 كيف حالك عند ضغطة القبر وسؤال النبي عليه السلام
 ان ضغطة

ان ضغطة

ان ضغطة القبر حتى للمؤمنين كغيرهم من الجاهل
 بيد عاصي وسؤال منكم فكيف حالكم عند الموت
 عبيد ذلك احدى من النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 لغيره من عند كيف حالكم اذا اتاكم قناتان القبر
 فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه انما يكون في يوم القيمة
 ويكون مع عقاب قال نعم فقال عمر رضي الله عنه انما يكون
 انما هو الذي لا يكون عذاب القبر من تقبل العقل الا يرى
 ان القناتين يحترق روي ويكرب متصل بحبب حتى
 انما يتألم في المنام وفيقول اليك السلام ولا يستقر خوف
 فيكلم في المنام لان سواد متصل بحبب والشوق
 الموت فيجوز ان يتألم ويستريح بعد الموت والمغفلة
 المرح هو انما يتألم من شيئا ويرى من شيئا لما يريد
 وهو على كل شيء قدير ومن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 كيف اوجع اللحم في القبر ولم يكن فيه الروح فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 يحلوج بينك فان لم يكن فيه الروح الا يرى ان اللحم

انه قال الخلفاء بعدك ثلثون سنة ثم يصير بعد ذلك اشارة
 ومثلها بعد علم من لا يقول بان الامامة منصوصة على الحسن
 والحسين رضي الله عنهما اما الامامة تنبت باجماع المسلمين
 بعد ان لا يثبت من قرأ في قول الزواجر فثبت الامامة منصوصة
 للمسلمين بعد علم من رضي الله عنه وقالوا الشيعية بان
 عليا كان اسوة حجة كان خليفة رسول الله عليه السلام
 والمهاجرين على ان كثر ما رواه عنه عيسى بن ابي نجران
 فنقلوا نقل الاجماع على اسوة منهم في وفات النبي صلى الله عليه
 وآله من يقول بانهم كفرة ولما عرفت ان الله عز وجل
 فعله عليه ^{عليه السلام} فثبتوا الصحابة رضي الله عنهم اجمعين
 رضي الله عنهم ان عليا رضي الله عنه كان خليفة
 عليا فيكونه فقال محمد بن الحنفية من خيرة هذه الامة
 من سوا هذه عليا رضي الله عنه وسلم فقال ابو بكر رضي الله
 عنه من قال عليا رضي الله عنه فقال لهم من قال عليا
 رضي الله عنه فقالوا لو ثبت لا بناكم بالواقع فقالوا بن

جوز

الحنفية انت فقال علي رضي الله عنه اليك اشارة من المسلمين
 المسلمين فاما سكت علي رضي الله عنه لانه لم يرد على علي بن ابي طالب
 وبن علي بن ابي طالب رضي الله عنه كان يحسن ما يكره فيهم الله عنه
 عن محمد بن عيسى رضي الله عنه من سائر فلا تخلوا ايشان في
 فالتك نفق او استخلاف او لا يظن بالذي علي بن ابي طالب
 لانه هو لا يخاف من هذا القول الذي يقولون ان عليا كان خليفة
 استخلفه آخرون فدل على انه فعل في ذلك استخلاف
 لانه استخلفه بحجة جميع الصحابة رضي الله عنهم اجمعين
 بخلاف استخلاف ابن ام مكتوم لان الصحابة رضي الله عنهم
 ما اقبلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبلوا من
 من الذي صلى الله عليه وسلم انه قال لا خير فيهم فثبت
 انما فيهم من هارون من موسى الا لا يبق بعد
 بخلاف هارون لم يكن بغيره بل كان هذا والحج عنه

انما يكون الطعن في علي بن ابي طالب رضي الله عنه من قبل الشيعة

انه نقول فضله لم يكن وجه الذي توفى ثلاث النسخ عليه ^{السلام}
استحقاقه على الله ^{مكرمة النبوة} بل تفرغ الى بعض الفروقات فقال المناظر
ان النبي صلى الله عليه وسلم اعترف وجهه منه وجلسه
في اليقظة فاعظم بذلك على نوح الله عنه فقال النبي
انت متي من لنتها ورك من موسى عليه الصلوة
والسلام يدل عليا فها ورك مات قبل موسى
عليه السلام انما يصح هذا ان لو قال انت متي من
يوشع بن نون وهو كان خليفة موسى عليه
السلام ^{وصف من الوفا}
قالوا بان الوحي كان لعل رضى الله عنه الا انه
جبرئيل عليه السلام غلط في الوحي ^{وصف}
منهم قالوا بان كانت شركية في النبوة و
هو لا كلمهم كفا لا فهو انكر ^{المنع القائل}
واجماع الامة قال الله نعم وما حمل الا رسول

وبعضهم

وبعضهم فلقوا الله ^{عنه} عنى الله عنه كان اعلم من النبي صلى الله عليه وسلم
مكرمة النبوة ^{مكرمة النبوة} بل تفرغ الى بعض الفروقات فقال المناظر
كان له تعليم النبي صلى الله عليه وسلم لقوله عن الصادق ^{السلام}
ان الله بعثه العلم على يديه او انما يكون اعظم من الله
صديق له عليه السلام ^{السلام} رضى الله عنه كان وليا والرسول عليه السلام
كانت ياروا في فضل من الذي اراد الحضر كان اعلم من ذلك
لقوله نعم وعلمنا من ذلك ناعلم ان الله عليه السلام هو
افضل الان صاحب الشريعة والكنز في صاحب الكون باد
صاحب الشريعة انما كان في رضى مع سليمان وراودا افضل
من سليمان لما ان الله تعالى عليه المنصور ^{وصف من رضى}
قالوا بان يروى عن جبرئيل عن النبي عليه الصلوة والسلام النبوة
صاحبه انما لعل في اولاده ^{وصف من رضى} رضى الله عنهم بهيوس وفيه
على المسلمين طائفة على رضى الله عنه رضى من لا تراه طاعته
فريقه فانه يكفرها انهم جميع اهل السنة والجماعة لا يبيدون

ثم ان الله تعالى القوم الذين لم يصدقوا محمدًا ثم ان الله تعالى
 الخ جبريل عليه السلام وهو اخو نبي الله صلى الله عليه وسلم
 ثم ان الله تعالى القوم الذين لم يصدقوا محمدًا ثم ان الله تعالى
 الرسول صلى الله عليه وسلم من هذه الكتاب فانه كبره اذا
 قال آمنت بجميع الرسول صلى الله عليه وسلم من انك تهمه بحد من الوسا
 الذي ليس بمخصوص عليه قال هذا ليس منهم لا يكون
 ولكن يكون من بعد ما هذا اذا لم يدخل في دين من كان
 اما ان يدخل في دين من كان يدين يكون من بعد قليل
 والتعليق على ان الايمان بجميع الكتب هو ان الله تعالى
 قولوا آمنا بالله وما اوتينا من النبيا فانه صلى الله عليه وسلم
 قال الله تعالى ولكن المؤمن آمن بالله واليوم الآخر والكتاب
 والكتاب والنبيا ثم ان نبيا عليهم السلام ما شاء الله
 واربعه وعشرين الف رسول صلى الله عليه وسلم منهم
 ثلاثمائة وثلاثة عشر بر واية التي فيها من قول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه الصلاة والسلام من بعض الاخبار انه قال نبيا ما شاهده

اربع

اربع وعشرين الف رسول صلى الله عليه وسلم فانه ان نفوسا آمنت
 بالله وجميع ما جاء من عند الله على ما اراد الله تعالى
 ويحجب بها نبيا والرسول صلى الله عليه وسلم لا تنتقد من ليس بها نبيا
 لا تنتقد من يكون نبيا في نبي وصنف من الوسا
 قالوا ان عليا كرم الله وجهه اصحابه يرجعون الى الله
 فيقيمون من اعدائهم فيملاؤا الارض من عدلكم كما ملئت
 حبرا وقالوا هو الله والرسول صلى الله عليه وسلم من مات لا يرجع الى
 الدنيا ولا يبعث يوم الدين عليه الصلاة والسلام ما قلنا
 قوله نعم منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة

اخرى ولا يقبل منكم وكذلك قوله نعم المومنين والذين آمنوا
 فقلهم من القوم انهم الذين لا يرجعون وكذلك قوله عليه
 السلام ليس بعد الموت الا حياة في النار
 من السعد فالو بان انهم ليس بحرام ولكن كرهه فلان الله
 ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموه
 كذلك قالوا بان الله خلق خلقا منكم سموا مشركا

بها

امر المسلمين في الحديث ما بان فبان لهم كل واحد مع الغنى
 من الكثرة والفرح لقوله نعم فان يكون منكم من لا يؤمن
 بغيره ما ينبغي ثم خفف بعد ذلك ما سئل اسقط ان
 كبره ثم ثمانية لقوله نعم لان حقيقته عليكم علم ان
 فيكم ضعفا تمامه تحقيق ذلك لان هذا الناس في القبح في
 الحال ولكن يوجب الجان فلا يؤمنون ولا يؤمنون
 فيه الشريعة لا يجوز فعلا هي السنة والجماعة يجوز
 اجماعا والروايات الا بها الشيء ينفق المصلحة في الشيء
 الشيء ينفق المصلحة اذا كالتلك فلا الله نعم امر به
 بالشيء في التوراة ونحو غيره ذلك لان على انه معطية
 فهو كان جازا في الشيء ما امر الله به في التوراة به في
 الى ان الله نعم امر في التوراة به المصلحة فلا يجوز كان
 امره ثم حكم لهوا في الامور ولا يجوز ان امره
 فعليه الشريعة والجواب عنه قلنا ان الله نعم امر به في
 المصلحة في نفسه ولا ينفق المصلحة في جميع الاوقات

٥١

كما ان الله نعم امر به في التوراة لا يكون معطية في حاله
 الجوع والعطش ولا ينفق ان يكون معطية في حاله
 الشبع وكما الطبيب امر المريض باودية مختلفة في اوقات
 مختلفة ولا يكون ذلك نسخ بل هو تحقيق المصلحة
 في ذلك الوقت كذلك جليها الله نعم اعلم امرهم
 على عباده من الطبيب الشفيق حتى جعل التوراة
 شريعة في زمن موسى عليه السلام كان ذلك مصلحة
 الى نقصان من موسى عليه السلام ثم جازت المصلحة
 في الفرقان في عهد نبيها محمد عليه الصلوة والسلام في
 وحلف من الروايات المتبعة في الروايات المتبعة في الروايات
 استجاء الله للوطى فلا الله نعم فاستمعتم منهم
 فانوا حوراهن اوجبوا لاجل محبة الاستماع
 معه الشكاح وقال الله تعالى في التوراة المصلحة في كل شيء
 الا انما لا يجيب في سفر واحد للتوراة في نسخ التوراة

٥٢

الزينة والواقي فاحلوا كل واحد منها ما شاءوا
واما الآية قلنا الآية نسخ لقولهم ولا تأكلوا
والصالحين من عبادهم الآية وحذف منهم قالوا
الامان الخ ما مما يحلوا له له حصة آخره خلة
فيه الروح وقالوا بان له حصة للروح كالنفس للبدن و
احبوا لقولهم كل من يحلوا لهم بدلتهم حلوهم
قلنا امره ببدلها يحلها له او حصة له بدله
عنه ما يحل له فلو لم يبدل له من غيره لارضى الله
ما دونه ببدلها بغيرها فكلها لا بد له من غيره كذا
ههنا قالوا اهل الايمان لعنهم الله بعد ان لم
العبد له ثمة ثمانية الحجة بسطة عن عبادة طاهر
الصلوة والزكاة والصوم والاعطى والادب فكان عبارة
بعد ذلك الشكر بصلواته الى الله تعالى وبغير الحجة
وبعائنه الخ والعين وبما فعله وقالوا اهل السنة الخ

من اعتقدها

من اعتقدها كذا لا ينبغي الا يصعد من النفس الى
السماء وكذا قال الله تعالى حق نبينا محمد على المصطفى السلام
سجود الذي استلزم بعد البيان الآية من حريم
عليه السلام بل سارع الله تعالى اليه حق ولم عليه السلام
اسكن انت ومنه حبل الخوف من ربه عليه السلام
در نقباء مكالمه عليا فغيرهم ان لا ان لا يصعد
منهم من قال ان الله خلق النساء والمال ذلك يباع
فيما بينهم حتى ان احتاج الى ما لا يتصوره فلا بد باخذه
وكذا ان في نسوة غيرة فلا بد باخذه لان او عليه
السلام وخواتم في الله ثم عندها اما نوفي ما لهما على
السواد وكل اهل السنة والجماعة لا يجلي مال من مسلم
الا بغيره من نفسه قال الله تعالى ولا تأكلوا أموالكم
بينكم بالباطل الا ان يكون تجارة عن تواضع ملك و
في هذا في لواردة في هذا لبارك في خوفه عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل
المرجع في معرفة
الدين والدار
الآخرة

باب ابرج انما عظم هذا الخوم سبع اجزاء والشمس والنجوم
الزهرة والشمس في العظاوية والقرع قالوا ابان هذا الخوم
معد بنات كل هذا الخوم وكل من علم الخوم يعرف صلاح نفسه
ويمكن ان يبذل ما هو خير له ويحذر عما هو شر له يعلم
مفي يموت وقال اهل السنة والجماعة هذه البروج والنجوم و
الشمس والقمر جميع النيران مستخرات ليس لها من الدنيا شيء
وهذا بجميع الامور هو الله تعالى كما قال الله تعالى والشمس تجري
والنجوم مستخرات باسمه الخ لا فان قيل علم الخوم كان حقا
فمن ادعى ان عليه السلام ومن قال بان نسخ فعله الله
يلد عليه قوله نعم حكايته من ابراهيم عليه السلام ونظم
في الخوم فقال في نسيم استدك بالظفر الى الخوم انه نسيم
والجواب قلنا ان ابراهيم عليه السلام لم يموت وكل من علم انه يموت
علم انه نسيم وامان من ادعى عليه السلام قلنا ليس له
التدبير في الخوم ولكن الله تعالى اخبرهم في كتابهم ان

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل
المرجع في معرفة
الدين والدار
الآخرة

ان نجم كذا اذا بلغ موضع كذا فعلوا به سيكون كذا وكذا
فعرى واذا كان في نصيب انما اياه ثم نسخ في زمن سليمان
صلوات الله عليه حين غايبة الشمس بعد ما دخل الليل فبينما
عليهم في ذلك الحين والله الهادي الى الرشاد قال اهل
النجوم الشمس والقمر والنجوم في السماء الواجبة وقال اهل
الجماعة واهل النفس في السماء الدنيا يد له عليه قوله نعم

في هذا السماء الدنيا يزبدن الكواكب كذا فعلوا به ولقد
كان في هذا السماء الدنيا كواكب كثيرة وكان في هذا
السماء من نور يدرك بالعين كذا فعلوا به في هذا
السماء من نور يدرك بالعين كذا فعلوا به في هذا

هو ما يبلغ الى السماء الواجبة تمت الكتاب بعون الملك
الوهاب

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل
المرجع في معرفة
الدين والدار
الآخرة

هذا الكتاب من كتب
الشيخ الفاضل
المرجع في معرفة
الدين والدار
الآخرة

نقد	مرد	ایست
اشغال	بارس میل	نفوسان میل
سنو	بیلدات	خرو و سنو
لوحه میل	املاک میل	یونیت میل
مهندسیات	مار	اسب
فول میل	بابیس میل	شاه فول میل
کوشتند	روزنه	برج
اسلحه	تلقین میل	
سلک	خواب	



